

ФОЛЬКЛОРИСТИКА / FOLKLORE STUDIES

DOI: <https://doi.org/10.60797/IRJ.2025.153.80>**ИСПРАШИВАНИЕ ДУШИ РЕБЕНКА СОВРЕМЕННЫМИ ШАМАНАМИ ЦЕНТРАЛЬНОЙ ГРУППЫ УЛУСОВ РЕСПУБЛИКИ САХА (ЯКУТИЯ) (ПО ПОЛЕВЫМ МАТЕРИАЛАМ АВТОРА 2019–2024)**

Научная статья

Хомус С.С.^{1,*}¹ ORCID : 0009-0006-7891-6272;¹ Северо-Восточный федеральный университет имени М. К. Аммосова, Якутск, Российская Федерация

* Корреспондирующий автор (saidara_khomus[at]mail.ru)

Аннотация

В данной статье сделана попытка освещения ритуального действия при испрашивании души ребенка современными шаманами/удаганками Центральной группы улусов Республики Саха (Якутия), в сопоставлении с традицией. Научная новизна работы заключается в анализе структуры обряда и текста камлания в сравнительно-сопоставительном плане (ранний-новый). По результатам исследования выявили ряд трансформационных отличий и структурных сходств обряда, наряду с этим и тенденции их развития в современный период, новации, а также степень сохранности традиционных черт шаманизма. В статье впервые рассматриваются современные шаманские обряды и тексты, записанные со слов практикующих шаманов/удаганок Якутии и вводятся в научный оборот.

Ключевые слова: шаманизм, Айыысыт, обряд, бесплодие, душа ребенка.**CLAIMING THE CHILD'S SOUL BY MODERN SHAMANS OF THE CENTRAL GROUP OF ULUSES OF THE REPUBLIC OF SAKHA (YAKUTIA) (BASED ON THE AUTHOR'S FIELD MATERIALS 2019–2024)**

Research article

Khomus S.S.^{1,*}¹ ORCID : 0009-0006-7891-6272;¹ Northeastern Federal University named after M. K. Ammosov, Yakutsk, Russian Federation

* Corresponding author (saidara_khomus[at]mail.ru)

Abstract

This article is an attempt to cover the ritual action of claiming the child's soul by modern shamans/Udagankas of the Central group of uluses of the Republic of Sakha (Yakutia), in comparison with the tradition. The scientific novelty of the work lies in the analysis of the structure of the ritual and the text of the kamlanie in a comparative (early-new) perspective. The results of the study identified a number of transformational differences and structural similarities of the rituals, along with the tendencies of their development in the modern period, innovations, as well as the degree of preservation of traditional features of shamanism. The paper is the first to examine modern shamanic rituals and texts recorded from the words of practising shamans/udagankas of Yakutia and to introduce them into the scientific discourse.

Keywords: shamanism, Aiyysyt, ritual, infertility, child's soul.**Введение**

Начиная с XVII в. первые исследователи культуры и быта якутов Я. И. Линденау, И. А. Худяков, В. Л. Серошевский, В. М. Ионов, Н. А. Виташевский в своих трудах описывали цикл родильных и свадебных обрядов. Я. И. Линденау впервые изучил брачно-семейные отношения якутов и затронул тему обрядов жизненного цикла, в т. ч. родильную – о беременности, рождении и бесплодии [1, С. 33]. Фольклорист И. А. Худяков в своей работе «Краткое описание Верхоянского округа» приводит много старинных поверий якутов, таких как «...добрый дух Айыыһыт (Айыысыт) летает стерхом; зорить гнезда у птишек (особенно у ласточек) – грех, будешь без глаз и бездетен» [2, С. 40-41]. В книге В. Л. Серошевского «Якуты» подробно рассматриваются семейно-брачные отношения конца XIX в. [3]. В исследовании «К вопросу об изучении дохристианских верований якутов» В. М. Ионов упоминает богиню Айыысыт, которую называют «созидательницей», она приносит душу ребёнка, присутствует и помогает при родах [4, С. 159]. Н. А. Виташевский первым из исследователей всесторонне зафиксировал камлание шамана, включая порядок и обстоятельства действия, в т. ч. наблюдения за участниками обряда [5]. Об обрядах при рождении ребенка, бытовавших в прошлом в Центральной Якутии писали С. В. Ястремский [6], В. Л. Серошевский [3], В. Ф. Троцанский [7] и др. Наиболее подробно об обрядах стимулирования деторождения описано в работе «Научные труды» А. Е. Кулаковским [8]. Ряд шаманских камланий по испрошению души ребенка детально зафиксированы были А. А. Поповым [9], [10]. По части северных якутов ценные данные имеются в работе «Краткое описание Верхоянского округа» И. А. Худякова [2].

Традиционные шаманские обряды, народные поверья по испрашиванию души ребенка народа саха (якутов) XIX - XX вв.

В 1897 г. С. В. Ястремский опубликовал перевод сведений поверий и обрядов, связанных с рождением ребенка, записанных якутом Дюпсинского улуса Н. К. Жирковым. В работе «Остатки старинных верований у якутов» Ястремский пишет, что «в то время считалось, если ребенок умрет или потом не рождаются дети, то толкуют что пренебрежение прежними родами и проводами Айыысыт влечет гнев богини». Там же описал обряд как «бездетная

женщина подле листовенничного гнезда (арык) на южном скате долины вымаливает ребенка». Так, «к «гнездчатой» (арыктаах) листовеннице женщина приносит белую конскую шкуру и миску топленого студеного масла. Садится на подстилку из конской шкуры и глядя вверх женщина просит, рыдает и молится. Тогда на подстилку падает что-нибудь – козявка либо паук, которую она кидает в миску с маслом, а затем проглатывает. После маслом из миски мажет эту листовенницу кругом, а придя домой, в огонь делает возлияние. Если козявка – то будет жизнь (сюр) мальчика, а если паук – жизнь девочки. И говорят, что «гнездчатое» дитя не долговечно и нравом вспыльчиво» [6, С. 11]. В обряде «Призывание богини родов» (Айыыһыт таттарар), в девяти чашках заготавливают болтушку на масле и сорат (вареное сквашенное молоко). Расстилают у огня белую подстилку, и на нее становятся муж и женщина рядом, направо от них – шаман, еще три человека – их называют плясуны (битисит). А если человек богатый да почетный, то плясунов бывает и девять. Муж и женщина стоят одетые в парадные одежды, на них надеты набекрень шапки. Из этих кушаний сверху понемножку возливают на огонь. После шаман гадает ложкой: черпает маслом приправленного сората и подбрасывает ложку, славословя богиню. Если ложка падает вверх дном, то снова и снова бросают. А если ложка падает вниз дном, то все кричат: уруй! Тогда шаман ложку кладет себе за воротник. И все говорят: счастливо пала! Радуются, веселятся. Считалось, что, «кто во время призывания все смеется и дрожит, и с них струей льется пот, у тех действительно будут дети. При этом, так сильно смеются, что даже страшно, да еще и в обморок падают. После этого, все кушают сорат и болтушку, никого не обделяя» [6, С. 14]. Кулаковский А. Е. в своих научных трудах описал обряд «Айыыһыт тардар» / Призывание Айыысыт. Совсем нерожающая женщина обращается к шаману (белому) помочь ее горю. С левой стороны стоят 8 чистых девушек, а с правой – 9 непорочных юношей, должествующие играть роли «битиситов». Битиситам свободно обвязывали по одной руке общей веревкой из пестрых конских волос. Направо от полукруга сидели две пожилые женщины, олицетворявшие собой богинь Айыыһыт и Иэйэхсит; между ними женщина испрашивающая дите. Перед ними устанавливалась береза, на ней привешивалась чашка с маслом, на которую сажались две серебряные птички. Шаман становился лицом к востоку, где живет богиня Айыысыт. Все участники мажут себе лица топленным маслом. Во время пути шаман поет по-куплетно гимн богине Айыысыт, вымаливая у ней «кут» детей. По возвращении внедряет полученный кут женщине [8, С. 99]. Также имеется поверье, что в день проводов богини Айыысыт, женщины намазывают топленным маслом все лицо себе и волосы, распущенные специально для этого случая и начинают смеяться, впоследствии превращающееся в гомерический смех, у некоторых доходящих чуть ли не в истерику. Про ту женщину, которая смеялась пуще всех, говорят, что ей «подмигнула» Айыыһыт (Айыысыт), и считали что она вскоре должна забеременеть [8, С. 95]. Н. А. Алексеев в своей работе «Ранние формы религии тюркоязычных народов Сибири» отметил, «что сверхъестественные свойства якуты приписывали листовеннице со сросшейся в виде копны кроной – оруктаах тиит мас. И имеется поверье, что если бездетная женщина поспит под такой листовенницей, у нее родится ребенок, правда слабый и плаксивый» [11, С. 61]. Также согласно верованиям центральной группы якутов, кут получали от Юрюнг Айыы-тойона (Белого Айыы-господина) – главы айыы (божеств –покровителей племени). Кут в тело женщины вселяла Нэлбэй Айыыһыт – богиня, способствовавшая рождению детей. Описал и про поверье, что «Айыыһыт давала в будущем кут ребенка женщине, которая смеялась больше всех во время обряда проводов богини в доме роженицы» [11, С. 139]. Про сам обряд испрашивания детей пояснил, «что из народных преданий установлено, что в древности его проводили «белые шаманы». В конце XIX – начале XX в. ввиду отсутствия «белых шаманов» этот обряд начали делать «черные шаманы»» [11, С. 141].

Ритуальные действия по испрашиванию души ребенка в XXI в.

Народный целитель Турантаев Г. Г. практикует более 25-ти лет, проживает в с. Бярийе (якут. Бээрийэ) Усть-Алданского улуса РС (Я). С его слов установлено, что перед тем как приступить к обряду испрашивания души ребенка он обязательно проводит очищение обратившейся семейной пары лучиной от дерева, пораженного молнией. Далее, войдя в транс, говорит слова благопожелания, адресованные этой семейной паре (передает то, что говорят духи), которые он не может дословно вспомнить. После этого, вручает им эмэгэт, изготовленный из бересты в виде фигуры человека (см. рис. 1).



Рисунок 1 - Эмэгэт, изготовленный из бересты Турантаевым Г. Г.
DOI: <https://doi.org/10.60797/IRJ.2025.153.80.1>

Примечание: источник [12]

Следует отметить, что создание берестяного эмэгэта требует выполнения определённых ритуалов, которые Турантаев Г.Г. осуществляет заранее. Вероятно, в этих действиях заключено магико-ритуальное значение, поскольку целитель в определённый день находит священную берёзу, разводит огонь и, обращаясь лицом к востоку, просит божеств Айыысыт и Иэйиэхсит разрешить ему изготовить эмэгэт для привлечения души ребёнка. Получив согласие божеств, он затем просит у священной берёзы разрешение на снятие бересты. В случае успешного исхода из полученной бересты Турантаев Г.Г. вырезает человеческую фигуру и оживляет её с помощью своих тайных магических слов. Впоследствии этот эмэгэт вручается обратившейся семейной паре после завершения обряда. Таким образом, целитель выполняет следующие шаги:

1) заранее просит разрешения у божеств Айыысыт и Иэйиэхсит на изготовление эмэгэта для привлечения души ребёнка;

2) просит разрешения на снятие бересты у священной берёзы;

3) изготавливает эмэгэт;

4) оживляет его с помощью тайных магических слов;

5) проводит обряд очищения обратившейся пары;

6) благословляет их;

7) вручает эмэгэт.

Удаганка *Иванова Т. П. – Татыйык–Баайахсаана*, родом из Усть-Алданского улуса РС (Я), практикует с 2007 г., информантом является с 2020 г. Как отмечает Татыйык – Баайахсаана, супруг и дети – это подарок Айыы божеств. Причинами бесплодия удаганка считает:

1) по состоянию здоровья;

2) искусственное прерывание беременности;

3) обида Айыысыт. Определив причину, она работает с духами предков и божеством Айыысыт, камлает, делает эмэгэт –фигурку человека из дерева, для привлечения души ребенка.

Далее обращается к божествам со словами:

Таблица 1 - Алгыс

DOI: <https://doi.org/10.60797/IRJ.2025.153.80.2>

Ыал ымыытынан онорон Оџо кутун олохсутара. Күн сириҥ көрдөрөөрү Махтал -таптал Аџыс Айыыларбытыгар, Сэттэ Иэйэхситтэрбитигэр Тулалыыр Эйгэбит иччилэригэр. [13]	Семейным оберегом ставший Душу ребенка вселивший. Мир под солнцем показавшим С благодарностью и любовью Восьми божествам Айыы, Семи божествам Иэйэхсит Духам Срединного мира. (пер. автора –С. Х.)
--	---

Анализ текста показывает, что удаганка, просящая душу будущего ребёнка, выражает любовь и благодарность восьми божествам, семи защитницам всего живого Иэйэхсит и духам Срединного мира, участвующим в появлении новой жизни. В завершение обряда Иванова Т.П. передает эмэгэт-фигурку бездетной паре, которая хранит её в своей спальне, скрывая от посторонних взглядов.

И.И. Сметанин, известный как Сэдэх, родом из Кобяйского улуса РС (Я). Он обладает даром ясновидения, является народным целителем и шаманом. Свою деятельность Сметанин начал в 1990-е годы, а с 2020 года он проводит шаманские обряды по «испрашиванию души ребенка». Его практика заслужила многочисленные положительные отзывы. Сэдэх первоначально просит разрешения у предков обратившегося человека на его просмотр. Для этого он сжигает белый конский волос, тем самым задабривает духов, далее начинает смотреть своим методом – ясновидением. Почти всегда предки дают разрешение. После обязательно очищает человека от негативных внешних воздействий – огнем, травяным дымокурором чабреца, можжевельника либо багульника (каждому индивидуально). Далее звуком колокола, либо бубна очищает биополе человека и бесконтактно запускает по правильному руслу жизненную энергию человека по всему телу. И только после этого приступает к обрядовой практике по стимулированию деторождения, проговаривая:

Таблица 2 - Алгыс

DOI: <https://doi.org/10.60797/IRJ.2025.153.80.3>

Дьаралык! Хаан Айыыһыты Бэттэх хайыһыннар, Иэйэхсиккэ араначчылатан Уол оџонон уруйдаан! Кыыс оџонон айхаллаан! Кэлэр оџону Бэлиэлээн көрдөрүн – Кыыс оџону –кыптыыйынан, Уол оџону –массыынанан... [14]	Джаралык! Хаан Айыысыт Взор обрати, Иэйэхсит покровительствуй Мальчиком восславьте! Девочкой осчастливьте! Будущее дите Знаком подскажите – Девочку –ножницами, Мальчика –машиной... (пер. автора –С. Х.)
--	---

После этих обращений Сэдэх с уверенностью может предсказать, будет ли пара иметь детей в будущем, и даже определить пол ребёнка. Из текста видно, что шаман обращается к двум божествам деторождения – Хаан Айыысыт и Иэйэхсит. Он также просит богинь даровать бездетной паре потомство и одновременно ожидает получить знак-подсказку: ножницы указывают на девочку, автомобиль – на мальчика. Стоит отметить, что в традиционных текстах шаманских обращений мальчики раньше описывались в виде стрелы или ножа; согласно якутским верованиям, если видеть такие предметы во сне, это означало присутствие души мальчика. Мы видим, что сейчас традиционная стрела (или нож) трансформировалась в образ автомобиля. Далее, по словам информанта, Сэдэх «запускает программу»: он сообщает женщине о предстоящем зачатии и рождении девочки или мальчика. Это позволяет психологически подготовить женщину, а вместе с восстановлением правильного течения жизненной энергии в её теле после устранения блокировок, всё это должно привести к положительному результату. Шаман завершает ритуал, закрепляя результаты магией слов:

Таблица 3 - Алгыс

DOI: <https://doi.org/10.60797/IRJ.2025.153.80.4>

<p>Дьаралык, дьаралык, дьаралык! Таптал танарата, Дьэ-кэргэн төрдө, Айыһыт Ийэ хотун, Бэттэх көрөн Мичик гын! Дом! [14]</p>	<p>Джаралык, джаралык, джаралык! Богиня любви Создательница семейного очага, Айыһыт Госпожа, Взгляни Улыбнись! Дом! (пер. автора –С. Х.)</p>
---	--

К тексту слово *Дьаралык / Джаралык* –не переводится, означает призывание и обращение внимания Госпожи Айыһыт. В этом тексте Сэдэх обращается напрямую к ней описывая ее функции, и прося ее смягчения и покровительства. В конце закреп словом –*Дом*, что дословно означает связь с Айы, употребляется при завершении высказанной речи (обычно используют шаманы). Сметанин И. И.–Сэдэх причины бездетности делит на:

- 1) внешние факторы – приобретенные болезни;
- 2) внутренние факторы – полное отсутствие души ребенка; родовые проклятия; блоки (самопрограммирование).

Он может проводить лечение, очищение и устранение негативных воздействий исключительно во время убывающей луны, тогда как обряд по привлечению души ребёнка осуществляется в период растущей луны.

Чахов П. Л. -Бойуот, родом из села Павловск Мегино-Кангаласского улуса РС (Я), занимается предсказанием будущего, целительством и проведением шаманских обрядов. По его словам, обряд по стимулированию деторождения он проводит относительно недавно, но уже есть положительные отзывы. Он придерживается традиционного канона. Анализируя свои результаты, он пришёл к выводу, что душу ребёнка могут подарить как Высшие божества, так и духи Срединного мира. Отмечает, что дети, полученные от Высших божеств, проживают полноценную человеческую жизнь и могут стать долгожителями, особенно если их рождение произошло по воле Великого Владыки Судьбы / Дьылба Хаан Тойон. Якутское слово *дьылба* переводится как «судьба», следовательно, одна из основных функций этого божества заключается в определении судьбы человека, поэтому вполне вероятно, что оно наделяет испрошенную душу будущего ребёнка долгой жизнью.

Бойуот обряд проводит строго придерживаясь того, как показали его духи-помощники. А именно, первым делом он просит разрешения на проведение обряда у духов Срединного мира (у хозяев-духа земли, местности, растительности, гор и озер). Далее разводит огонь, и начинает угощать всех божеств, духов Срединного мира, своих предков. Угощение – это оладьи (в составе только вода и мука), щепотку крепкого черного чая (всухую), кусок сливочного масла и кропляет кумысом из кобыльего молока. При этом, все время проговаривает слова благодарности. После дымокуром очищает себя и начинает основную часть обряда. Работает через духа огня, угощает и начинает входить в транс (начинает камлать), одновременно прося духа-хозяина речи Ытык Чыбыстаан / Священного Чыбыс, чтобы он помог донести его Алгыс Всевышним божествам. Основное обращение-просьбу шаман направляет к божеству Джылга Хаану (Великому Владыке Судьбы). После камлания он бросает колотушку, которая предвещает исход обряда. Далее, Бойуот снимает с себя шаманский головной убор и кафтан – 3 раза ими водит над дымом огня, после все это надевает на бездетную женщину. В руки дает свой бубен. Женщина 3 раза обходит вокруг священного огня по часовой стрелке, в это время со слов шамана она впитывает в себя особое благопожелание спущенное с небес. Далее шаман проговаривает вслух следующее:

Таблица 4 - Алгыс

DOI: <https://doi.org/10.60797/IRJ.2025.153.80.5>

<p>Бу көрдөспүт көрдөһүүм иһиллиннэ буолуохтун, Тускуо! Тускуо! Тускуо! Дом! Арчы! Арчы! Арчы! [15]</p>	<p>Этой просьбе быть услышанным, Тускуо! Тускуо! Тускуо! Дом! Арчы! Арчы! Арчы! (пер. автора –С. Х.)</p>
--	--

Женщина все это за ним 3 раза вслух повторяет, кроме слова *Дом!* Затем она с благодарностью угощает огонь оладьей (1 шт.), поделив на 3 ломтика. После шаман 3 раза прихлопывает ее по спине, чтобы пробудить либо внедрить душу ребенка. Далее шаман снимает с нее свой головной убор и кафтан. На этом обряд заканчивается. Шаман вслух использует магические слова-ключи как, *Тускуо (Туску)* – обращение к Танха Хаану / Предсказателю судьбы; *Дом* – связь с Айы; *Арчы* –очищение и благословение. В обряде чётко прослеживается символика троичности, проявляющаяся в различных аспектах:

- 1) шаман трижды проводит своим одеянием над огнём;
- 2) женщина трижды обходит священный огонь по часовой стрелке;
- 3) оба вслух трижды произносят ключевые слова «Тускуо» и «Арчы»;

- 4) женщина угощает духа огня, разделяя одну оладью на три ломтика;
- 5) шаман трижды хлопает женщину по спине, внедряя (пробуждая) душу ребёнка.

У народа саха число три считается сакральным, что подтверждается представлениями предков о Вселенной, состоящей из трёх миров, цикле жизни человека, включающем рождение, жизнь и смерть, наличии у человека трёх душ, пребывании богини Айыысыт в доме роженицы в течение трёх дней, чорооне с тремя ножками и другими примерами. Про любовь к числу три, в своей работе упомянул А. Е. Кулаковский «Якуты имеют какое-то пристрастие к числу три, создающему в их психике род симметрии» [8, С. 12]. Тройное произнесение заклинаний, тройной обход, тройное прихлопывание – все эти действия использовались для усиления магического воздействия обряда. Причинами бездетности Чахов П. Л.–Бойуот считает:

- 1) по состоянию здоровья;
- 2) родовые проклятия, порчи, сглазы.

Первую причину проблемы Бойуот устраняет, если это в его силах (если нет, он сразу предупреждает об этом). Вторую причину он видит как чёрный сгусток, который находится в теле женщины и блокирует её счастье, включая способность к материнству; этот сгусток он удаляет с помощью специального обряда. Иногда духи требуют проведения обряда с кровавым жертвоприношением, выбор которого зависит от тяжести порчи. Бывает, что можно ограничиться жертвой в виде куска сердца или печени животного (бычьей, коровьей, оленьей). Всё вышеперечисленное, по словам Бойуота, было передано ему его духами-предками и духами-помощниками, которые наставляют его во сне или в состоянии транса. Кроме того, духи открыли ему древние практики, такие как «обряд призыва страсти», во время которого, как утверждает шаман, возникает возможность естественного зачатия ребёнка. Существует ещё один способ, называемый «заразиться беременностью», когда, по мнению шамана, вероятность зачатия значительно возрастает, если бездетная женщина постоянно находится рядом с недавно родившей женщиной или ухаживает за новорождённым ребёнком. Бойуот считает многодетных женщин избранницами, полагая, что они рождены для продолжения рода и народа, и не каждая женщина обладает таким предназначением [15].

Ефремова С. К., уроженка г. Якутска РС (Я) – целитель, энергопрактик, также обучает людей Силы целительству, раскрытию своего скрытого потенциала как ясновидение, яснослышание и т. д. Со слов информанта Ефремовой С. К. за 9 лет практики, ей запомнился один случай, когда к ней обратилась бездетная женщина и очень просила помочь испросить душу ребенка. Во время просмотра она выявила, что с этой женщиной в принципе все в порядке, а именно со здоровьем, либо каких-то других препятствий для зачатия ребенка она не увидела. Однако случай был примечательным потому, что души детей отказывались приходить к этой женщине. Тогда Ефремова С.К. решила проанализировать личность самой женщины и обнаружила, что она обладала негативными чертами характера [16]. Таким образом, и в современных условиях причиной бездетности может быть дурной характер человека, как описал А.А. Попов в обряде «испрашивания кут ребёнка», где Айыысыт не торопилась передать душу ребёнка, говоря: «Наверное, имеете худой нрав, наверное, утрами и вечерами ваши окрики слишком пронзительны, наверное, плохо обращаетесь с детьми, полученными от меня!» [10, С. 131].

Заключение

На основе анализа полевых данных, полученных в ходе исследования в Центральной группе улусов Республики Саха (Якутия), было установлено, что обряд испрашивания души ребёнка у богини Айыысыт, проводимый современными шаманами и удаганками, структурно идентичен аналогичным ритуалам, практиковавшимся нашими предками. Этот вывод позволяет сделать предположение о сохранении традиций и преемственности ритуальной практики на протяжении многих поколений. Однако из выше рассмотренных, только один шаман нашего времени строго придерживается традиционного канона, тогда как некоторые действия других шаманов/удаганок упразднены и трансформированы. Это мы можем проследить в шаманских действиях.

1. Раньше шаманы изготавливали специальные приспособления – столбы с птичьими гнездами, куда клали серебряных птичек для вместилища души ребёнка, а в наше время это уже не практикуется.

2. Обряд «Айыыһыт тардар» («Призывание Айыысыт») с битиситами, описанный А.Е. Кулаковским, стал исчезнувшей шаманской практикой.

3. Испрашивание ребёнка у «гнездчатых» (арыктаах) деревьев ныне забыто.

4. В традиционном обряде испрашивания души ребёнка принимала активное участие вся семья, включая помощников. Сейчас же наблюдается односторонняя работа шамана с семьёй, при которой присутствующие лица выступают лишь пассивными участниками обряда.

5. Согласно народным верованиям, миссия Айыысыт заключалась в том, чтобы получить кут ребёнка от Юрюнг Айыы Тойона, соединить их воедино, а затем вселить в тело женщины. Если этого не происходило, шаман проводил обряд испрашивания души ребёнка с целью получения у Айыысыт кут ребёнка и последующего внедрения его в женщину.

По результатам проведённого исследования в Центральных группах улусов РС (Я), отмечено, что не все шаманы обращаются к божеству Айыысыт, а кут получают и внедряют только двое из пяти информантов.

Исходя из изложенного, можно заключить, что и в наши дни современные шаманы/удаганки могут вымолить благосклонность божеств для продления рода путём проведения обряда испрашивания души ребёнка.

Конфликт интересов

Не указан.

Рецензия

Все статьи проходят рецензирование. Но рецензент или автор статьи предпочли не публиковать рецензию к этой статье в открытом доступе. Рецензия может быть предоставлена компетентным органам по запросу.

Conflict of Interest

None declared.

Review

All articles are peer-reviewed. But the reviewer or the author of the article chose not to publish a review of this article in the public domain. The review can be provided to the competent authorities upon request.

Список литературы / References

1. Линденау Я.И. Описание народов Сибири (первая половина XVIII века) / Я.И. Линденау. — Магадан: Магаданское книжное издательство, 1983. — 176 с.
2. Худяков И. А. Краткое описание Верхоянского округа: (Отдельные главы) / И. А. Худяков. — Якутск: Бичик, 2002. — 208 с.
3. Серошевский В.Л. Якуты. Опыт этнографического исследования. 2-е изд. / В.Л. Серошевский. — Москва: Ассоциация РОССПЭН, 1993. — 736 с.
4. Ионов В.М. К вопросу об изучении дохристианских верований якутов / В.М. Ионов. — Петроград: Типография Российской академии наук, 1918. — 160 с.
5. Виташевский Н.А. Из наблюдений над якутскими шаманскими действиями / Н.А. Виташевский. — Петроград: Типография Российской академии наук, 1917. — 32 с.
6. Ястремский С.В. Остатки старинных верований у якутов / С.В. Ястремский. — Иркутск: Типо-литография, 1897. — 44 с.
7. Троцанский В.Ф. Любовь и брак у якутов: этнографический очерк / В.Ф. Троцанский, Э.К. Пекарский. — Санкт-Петербург: Типография Министерства путей сообщения, 1909. — 22 с.
8. Кулаковский А.Е. Научные труды / А.Е. Кулаковский. — Якутск: Книжное издательство, 1979. — 484 с.
9. Попов А.А. Камлания шаманов бывшего Вилюйского округа (тексты) / А.А. Попов. — Новосибирск: Наука, 2006. — 464 с.
10. Попов А. А. Материалы по шаманству у якутов. Культ богини Аисыт у якутов / А. А. Попов // Культура и письменность Востока. — 1928. — №3. — URL: https://viewer.rusneb.ru/ru/000199_000009_005509729?page=139&rotate=0&theme=black (дата обращения: 10.07.2024)
11. Алексеев Н.А. Ранние формы религии тюркоязычных народов Сибири / Н.А. Алексеев. — Новосибирск: Наука, 1980. — 315 с.
12. Турантаев Г. Г. Беседа о шаманской практике / Г.Г. Турантаев // Полевые материалы Хомус С. С. от 11.08.2024 г.
13. Иванова Т. П. –Татыйык-Баайахсаана. Беседа о шаманской практике / Т.П. Иванова // Полевые материалы Хомус С. С. от 05.01.2021 г.
14. Сметанин И. И. –Сэдэх. Беседа о шаманской практике / И.И. Сметанин // Полевые материалы Хомус С. С. от 24.04.2024 г.
15. Чахов П. Л. –Бойуот. Беседа о шаманской практике / П.Л. Чахов // Полевые материалы Хомус С. С. от 27.03.2022 г., от 08.11.2022 г., от 24.02.2024 г., от 23.04.2024 г.
16. Ефремова С. К. Беседа о шаманской практике / С.К. Ефремова // Полевые материалы Хомус С. С. от 29.06.2024 г.

Список литературы на английском языке / References in English

1. Lindenau Ja.I. Opisanie narodov Sibiri (pervaja polovina XVIII veka) [Description of the peoples of Siberia (first half of the 18th century)] / Ja.I. Lindenau. — Magadan: Magadan publishing house, 1983. — 176 p. [in Russian]
2. Hudjakov I. A. Kratkoe opisanie Verhojanskogo okruga: (Otdel'nye glavy) [Brief description of the Verkhoyansk district: (Separate chapters)] / I. A. Hudjakov. — Yakutsk: Bichik, 2002. — 208 p. [in Russian]
3. Seroshevskij V.L. Jakuty. Opyt etnograficheskogo issledovanija. 2-e izd. [Yakuts. Experience of ethnographic research. 2nd ed.] / V.L. Seroshevskij. — Moscow: Assotsiatsija ROSSPEN, 1993. — 736 p. [in Russian]
4. Ionov V.M. K voprosu ob izuchenii dohristianskih verovanij jakutov [On the issue of studying pre-Christian beliefs of the Yakuts] / V.M. Ionov. — Petrograd: Tipografija Rossijskoj akademii nauk, 1918. — 160 p. [in Russian]
5. Vitashevskij N.A. Iz nabljudenij nad jakutskimi shamanskimi dejstvijami [From observations of Yakut shamanic actions] / N.A. Vitashevskij. — Petrograd: Tipografija Rossijskoj akademii nauk, 1917. — 32 p. [in Russian]
6. Jastremskij S.V. Ostatki starinnyh verovanij u jakutov [Remnants of ancient beliefs among the Yakuts] / S.V. Jastremskij. — Irkutsk: Tipo-litografija, 1897. — 44 p. [in Russian]
7. Troschanskij V.F. Ljubov' i brak u jakutov: etnograficheskij ocherk [Love and Marriage among the Yakuts: An Ethnographic Essay] / V.F. Troschanskij, E.K. Pekarskij. — Saint-Petersburg: Tipografija Ministerstva putej soobschenija, 1909. — 22 p. [in Russian]
8. Kulakovskij A.E. Nauchnye trudy [Scientific works] / A.E. Kulakovskij. — Yakutsk: Publishing house, 1979. — 484 p. [in Russian]
9. Popov A.A. Kamlanija shamanov byvshego Viljujskogo okruga (teksty) [Kamlaniya of shamans of the former Vilyui district (texts)] / A.A. Popov. — Novosibirsk: Nauka, 2006. — 464 p. [in Russian]
10. Popov A. A. Materialy po shamanstvu u jakutov. Kul't bogini Aisyt u jakutov [Materials on shamanism among the Yakuts. The cult of the goddess Aisyt among the Yakuts] / A. A. Popov // Culture and writing of the East. — 1928. — №3. —

URL: https://viewer.rusneb.ru/ru/000199_000009_005509729?page=139&rotate=0&theme=black (accessed: 10.07.2024) [in Russian]

11. Alekseev N.A. Rannie formy religii tjurkojazychnyh narodov Sibiri [Early forms of religion of the Turkic-speaking peoples of Siberia] / N.A. Alekseev. — Novosibirsk: Nauka, 1980. — 315 p. [in Russian]
12. Turantaev G. G. Beseda o shamanskoj praktike [Conversation about shamanic practice] / G.G. Turantaev // Polevye materialy Homus S. S. ot 11.08.2024 g. [Field materials of Khomus S. S. from 11/08/2024] [in Russian]
13. Ivanova T.P. – Tatiyyk-Baaihsaana. Beseda o shamanskoj praktike [A conversation about shamanic practice] / T.P. Ivanova // Polevye materialy Homus S. S. ot 05.01.2021 g. [Field materials of Khomus S. S. from 01/05/2021] [in Russian]
14. Smetanin I. I. -Sedeh. Beseda o shamanskoj praktike [Conversation about shamanic practice] / I.I. Smetanin // Polevye materialy Homus S. S. [Field materials of Khomus S. S. from 04/24/2024] [in Russian]
15. Chakhov P. L. - Boyuot. Beseda o shamanskoj praktike [Conversation about shamanic practice] / P.L. Chakhov // Polevye materialy Homus S. S. [Field materials of Khomus S. S. from 03/27/2022, from 11/08/2022, from 02/24/2024, from 04/23/2024] [in Russian]
16. Efremova S.K. Beseda o shamanskoj praktike [Conversation about shamanic practice] / S.K. Efremova // Polevye materialy Homus S. S. ot 06/29/2024 g. [Field materials of Khomus S.S. from 06/29/2024] [in Russian]